

IMAM AL-HARAMAYN AL-JUWAYNI DAN KARYA AGUNGNYA ‘NIHĀYAT AL-MAṬLAB FĪ DIRĀYAT AL-MADHHAB’

Imam al-Haramayn al-Juwayni and His Esteemed Literary Work Entitled ‘Nihāyat al-Maṭlab fī Dirāyat al-Madhhab’

Mohammad Zaini Yahaya*
Muhammad Adib Samsudin**

ABSTRACT

Imam al-Haramayn is a very influential figure in the Shafi'i school of fiqh. Innumerable studies of him in the field of kalam have entrenched his eminence in the field of fiqh, especially the Shafi'i school. Besides, the Nihayat al-Matlab fī Dirayat al-Madhhab plays an important role in the historical development and evaluation of the Shafi'i school. This qualitative study intended to reveal the eminence of Imam al-Haramayn in the fiqh of the Shafi'i school and the writing methodology used in Nihayat al-Matlab scripture until it became known as 'al-Madhhab al-Kabir'. Data related to the Imam's biography were gathered from historical scriptures, mainly the al-tabaqat scriptures. Whereas, data concerning the methodology of writing Nihayat al-Matlab scripture was obtained from the scripture itself as well as the introduction by the verifier of the scripture, 'Abd al-'Azim al-Dib. Findings show that Imam al-Haramayn

* Senior Lecturer, Fiqh and Usul, Research Centre for Sharia, Faculty of Islamic Studies, The National University of Malaysia (UKM), 43600 UKM Bangi, Selangor, Malaysia. zainiyah@ukm.edu.my

** Senior Lecturer, Fiqh and Usul, Research Centre for Sharia, Faculty of Islamic Studies, The National University of Malaysia (UKM) 43600 UKM Bangi, Selangor, Malaysia. adib@ukm.edu.my

is an authoritative figure when it comes to the Shafi'i school. Nihayat al-Matlab is an important scripture used in the initial screening of views adduced by fuqaha from the Shafi'i school, specifically tariqat al-'Iraqiyyin and al-Hijaziyyin. This scripture collects and forms a method as well as the guidelines and principles (al-dabit) for the various branches of jurisprudence (furu' fiqhiyyah) involved in the Shafi'i school, which Imam al-Haramayn tied to produce. Hence, the originality and reformation had made the scripture very famous among fuqaha of the Shafi'i school. Further studies should focus on the Nihayat al-Matlab scripture from various aspects, such as fiqh, usul fiqh, maqasid al-shari'ah and siyasa.

Keywords: Imam al-Haramayn al-Juwayni, Nihayat al-Matlab fi Dirayat al-Madhhab, Furu' Fiqhiyyah

PENDAHULUAN

Al-Marhum 'Abd al-'Aziz al-Dib merupakan pentahqiq dua kitab utama Imam al-Haramayn yang utama iaitu *al-Burhān fī Usūl al-Fiqh* dan *Nihāyat al-Maṭlab fī Dirāyat al-Madhhab*. Beliau berpandangan ketokohan Imam al-Haramayn banyak disingkap oleh para penulis pada aspek ilmu kalam. Namun aspek fiqh ketokohan Imam al-Haramayn seakan-akan ditenggelami dengan kemasyhurannya dalam bidang kalam. Hakikatnya Imam al-Haramayn menghasilkan karya dalam bidang fiqh lebih banyak berbanding karyanya dalam bidang kalam. Menyedari hakikat ini, al-Dib telah menghabiskan masa berpuluhan tahun untuk mentahqiq karya agung Imam al-Haramayn yang bertajuk *Nihāyat al-Maṭlab fī Dirāyat al-Madhhab* sehingga berjaya diterbitkan pada tahun 2016 oleh Dar al-Minhaj. Namun walaupun ia sesuatu yang ditunggu-tunggu oleh para ilmuwan Islam khususnya para pengkaji dalam mazhab Syafie, ia mula dilupakan. Hal ini mungkin disebabkan kitab ini tertalu besar untuk ditelaah atau ia bukan sumber untuk mendapat pandangan yang muktamad dalam mazhab Syafie, memandangkan beliau berada pada zaman pengukuhan mazhab Syafie. Malah secara praktikalnya, pandangan beliau memang sudah dinukil

dan dirujuk dalam karya tokoh-tokoh selepas beliau terutama oleh Imam al-Ghazali, Imam al-Rafi’i, Imam al-Nawawi dan para ulama selepas itu.

Walaubagaimanapun, dari sudut ilmiah, tokoh sehebat Imam al-Haramayn dan karya seagung *Nihayat al-Matlab* wajar diketengahkan dalam persada kajian Islam terutama berkaitan *turāth* dan manhaj pemikiran beliau yang sangat terkesan kepada tokoh-tokoh selepas beliau. Kedudukan kitab *Nihayat al-Matlab* yang merupakan antara kitab awal yang menghimpunkan dua aliran awal dalam mazhab Syafie iaitu *‘Irāqīyyun* dan *Khurasāniyyun* menjadikannya sangat penting untuk diketengahkan.¹

BIOGRAFI RINGKAS IMAM AL-HARAMAYN AL-JUWAYNI

Beliau ialah °Abd al-Malik ibn °Abd Allah ibn Yusuf ibn Muhammad ibn °Abd Allah ibn al-Hayyuyah al-Juwayni al-Naysaburi. Beliau juga dikenali sebagai Imam al-Haramayn dan Abu al-Ma°ali. Gelaran Abu al-Ma°ālī ini bukan nisbah kepada anak (*kunyah*) sebaliknya ia lebih merujuk kepada ungkapan pujian (*laqab*) yang bermaksud bapa ketinggian. Malah dalam sebahagian kitab beliau juga digelar dengan jolokan (*laqab*) *Fakhr al-Islām* yang bermaksud kebanggaan Islam dan *Rukn al-Dīn* yang bermaksud pasak agama.² Gelaran-gelaran ini semua menjurus kepada pengiktirafan yang biasa diberikan oleh masyarakat pada masa itu kepada tokoh-tokoh yang dikagumi mereka.

Imam al-Haramayn dilahirkan pada 18 Muharram 419H di Juwayn sebuah kampung di Naysabur iaitu sebuah wilayah Farsi di

¹ Al-Tabba’, Iyad Khalid. *Muqadimmah Muhaqqiq Kitāb al-Ghāyah fī Ikhtisār al-Nihāyah lī al-‘Izz ibn ‘Abd al-Salām*, Jil. 1 (Beirut: Dār al-Nawādir, 2016), 203.

² Ibn °Asakir, °Ali ibn al-Hasan ibn Hibat Allah al-Dimashqi, 1404H. *Tabyīn Kazb al-Mufarī fī mā Nusib ilā al-Imām Abī al-Hasan al-Asha°ari*, (Beirut: Dār al-Kitāb al-°Arabī, 1404H), 278; Ibn al-Subki, Taj al-Din °Abd al-Wahhab ibn °Ali ibn °Abd al-Kafi, *Ṭabaqāt al-Shāfi°iyyah al-Kubrā*, Tahqiq Mahmud Muhammad al-Tanaji & °Abd al-Fattah Muhammad al-Hilw. Jil. 5. (Kaherah: Dār Ihyā’ al-Kutub al-°Arabīyyah, 1383H/1964M), 208.

utara Republik Iran sekarang. Bapa beliau iaitu °Abd Allah ibn Yusuf al-Juwayni atau juga dikenali sebagai *Rukn al-Islām* adalah seorang ulama terkenal dalam bidang tafsir, fiqh, sastera dan linguistik Arab. Antara karya beliau yang terkenal dalam bidang fiqh ialah *al-Tabṣīrah*, *al-Tadhkirah*, *Mukhtaṣar al-Mukhtaṣar*, *al-Silsilah*, *Mawqif al-Imām wa al-Ma'mūm*, *al-Farq wa al-Jam'*, *Sharh al-Risālah* dan banyak lagi. Beliau merupakan salah seorang murid kepada al-Qaffal al-Saghir seorang ulama terkenal mazhab Syafie.

Sejak usia kanak-kanak, Imam al-Haramayn menadiah semua kitab bapanya. Setelah bapanya meninggal dunia pada tahun 438H, beliau mengambil alih tempat bapanya dalam pengajaran ketika usianya belum pun mencecah 20 tahun. Namun atas desakan cintanya kepada ilmu yang sangat tinggi, beliau tidak berpada dengan ilmu yang sudah dikuasainya, lalu beliau menyertai Madrasah al-Bayhaqi dan menadiah ilmu daripada para ulama di situ. Namun susana tegang ketika itu telah mendorong al-Kandari, perdana menteri yang sangat memusuhi mazhab Syafie untuk mendapat perkenan Sultan Tughrul Bek bagi mengenakan tekanan terhadap ulama Mu'tazilah dan Asya'irah serta menangkap beberapa ulama termasuk Imam al-Haramayn. Arahan tangkapan dilakukan kerana Imam al-Haramayn antara beberapa ulama yang menolak tindakan amalan mencaci maki di atas mimbar terhadap ulama-ulama Asya'irah. Pada tahun 446H, Imam al-Haramayn melarikan diri ke Baghdad. Sepanjang berada di sana, beliau bukan sekadar menuntut ilmu dengan guru-guru terkenal di sana, malah turut aktif dengan majlis-majlis perdebatan ilmiah sehingga beliau sangat popular di sana.³ Kemudian beliau ke Semenanjung Tanah Arab dan mendiaminya selama empat tahun. Lantaran itulah beliau digelar sebagai "*Imām al-Ḥaramayn*". Pada tahun 456H, Sultan Alab Arsalan menahan al-Kandari dan menggantikannya dengan Nizam al-Mulk.⁴ Seterusnya Imam al-Haramayn kembali ke Naysabur dan

³ °Adnan Muhammad Zarzur, Imam al-Haramayn al-Juwayni, *Malāmīh °aṣrih wa bi'ātih al-thaqāfiyyah. al-Dhikrā al-Alfiyyah Imām al-Ḥaramayn al-Juwaynī*, (t.tp: t.p, 1999), 31-41; Ibn Kathir, Abu al-Fida' Isma'īl ibn °Umar, *Ṭabaqāt al-Shāfi'īyyīn*, Tahqiq °Umar Hashim & Muhammad Zaynuhum, (Kaherah: Maktabat al-Thaqāfah al-Dinīyyah, 1413H/1993M), 466.

⁴ Souheila Seggani, Mohd Roslan Bin Mohd Nor & Ahmad Faisal Bin Abdul Hamid. 2017. Sectarian Fanaticism in Baghdad and its Most Prominent Manifestations in The

Nizam al-Mulk membina untuknya al-Madrasah al-Nizamiyyah dan beliau mengajar di sana selama 30 tahun. Imam al-Haramayn meninggal pada 25 Rabiul Akhir 478H di Bushtaniqan, Naysabur.⁵

GURU-GURU IMAM AL-HARAMAYN

Imam al-Haramayn mempelajari ilmu dengan ramai tokoh ulama terkenal ketika itu. Antara mereka ialah:

- i. Abu Muhammad al-Juwayni, bapa beliau sendiri sebagaimana yang telah dibincangkan sebelum ini.
- ii. Al-Ustadh Abu al-Qasim al-Isfirayini yang merupakan seorang pakar dalam bidang fiqh, usul al-fiqh dan ilmu kalam. Al-Isfirayini merupakan Tuan Guru Madrasah al-Bayhaqi. Beliau meninggal pada tahun 452H.⁶
- iii. Abu ‘Abd Allah al-Khabbazi al-Naysaburi yang merupakan *Shaykh al-Qurrā’* pada masa itu. Imam al-Haramayn mempelajari al-Quran. Beliau meninggal pada tahun 449H.⁷
- iv. al-Marwarruzi atau lebih dikenali sebagai al-Qadi Husayn. Beliau yang juga digelar sebagai *Hibr al-Ummah* merupakan *Shaykh al-Shafi‘iyyah* di Khurasan. Beliau merupakan murid

5th Century AH. *Journal of Postgraduate Studies In Islamic History Civilization*. 5(1): 93-108.

⁵ Ibn Kathir, Abu al-Fida’ Isma‘il ibn ‘Umar, *Tabaqāt al-Shafi‘iyyīn*, Tahqiq ‘Umar Hashim & Muhammad Zaynuhum, (Kaherah: Maktabat al-Thaqāfah al-Diniyyah, 1413H/1993M), 466; Ibn al-Subki, Taj al-Din ‘Abd al-Wahhab ibn ‘Ali ibn ‘Abd al-Kafi, *Tabaqāt al-Shāfi‘iyyah al-Kubra*, Tahqiq Mahmud Muhammad al-Tanaji & ‘Abd al-Fattah Muhammad al-Hilw. Jil. 4. (Kaherah: Dār Iḥya’ al-Kutub al-‘Arabiyyah, 1383H/1964M), 175; Ibn al-Jawzi, Abu al-Faraj ‘Abd al-Rahman ibn ‘Ali ibn Muhammad, *al-Muntaẓam fī Tarīkh al-Muluk wa al-Umam*, Tahqiq Muhammad ‘Abd al-Qadir ‘Ata & Mustafa ‘Abd al-Qadir ‘Ata, Jil. 16, (Beirut: Dar al-Kutub al-‘Ilmiyyah, 1412H/1992M), 245; al-Zuhayli, Muhammad, *al-Imam al-Juwayni Imam al-Haramayn*, (Damsyiq: Dar al-Qalam, 1412H/1992M), 68.

⁶ Ibn Shahbah, Abu Bakr Ahmad ibn Muhammad al-Dimashqi, *Tabaqāt al-Shāfi‘iyyah*. Tahqiq al-Hafiz ‘Abd al-Halim Khan, Jil. 1 (Heydrabad: Majlis Dā’irat al-Ma‘arif al-‘Uthmaniyyah, 1394H/1978M), 275.

⁷ Al-Dhahabi, Shams al-Din Muhammad ibn Ahmad, *Siyar a‘lām al-nubalā’*, Tahqiq Husayn al-Asad, Jil. 18 (Beirut: Mu’assasat al-Risalah, 1405H/1985M), 44.

kepada al-Qaffal al-Mirwazi. Bila disebut dengan ungkapan tunggal “*al-Qādī*” di dalam kitab *Nihāyat al-Maṭlab* oleh Imam al-Haramayn dan kitab *al-Wasīṭ* dan *al-Basīṭ* oleh al-Ghazali ia merujuk kepada al-Qadi Husayn ini.⁸

- v. Al-Hafiz Abu Nu‘aym yang merupakan tokoh hadith yang terkenal dan digolongkan dalam kalangan “*Akābir al-Huffāz al-Thiqāt*”. Antara karya beliau yang masyhur ialah *Hilyāt al-Awliyā’*, *Ma‘rifāt al-Sahābah*, *al-Mustakhraj ‘alā al-Bukhārī*, *al-Mustakhraj ‘alā Muslim* dan *Tārikh Aṣbahān*. Beliau meninggal pada tahun 430H.⁹
- vi. Al-Imam al-Bayhaqi yang merupakan ulama hadith terkenal. Imam al-Haramayn mempelajari daripada al-Bayhaqi ilmu hadith dan fiqh. Antara karya al-Bayhaqi yang terkenal ialah *al-Sunan al-Kabīr*, *al-Sunan al-Saghīr*, *Dalā’il al-Nubūwwah*, *al-Sunan*, *Shu‘āb al-Imān*, *Manāqib al-Shāfi‘i al-Muṭallibī* dan *Manāqib Aḥmad ibn Ḥanbal*.¹⁰

MURID-MURID IMAM AL-HARAMAYN

‘Ke mana tumpah kuah kalau tidak ke nasi’. Begitulah gambarannya kaitan murid dengan gurunya dalam tradisi pengajian klasik Islam sebagaimana kaitan Imam al-Haramayn dengan murid-muridnya. Pengajian-pengajian Imam al-Haramayn dihadiri oleh ramai murid

⁸ Ibn al-Subki, Taj al-Din ‘Abd al-Wahhab ibn ‘Ali ibn ‘Abd al-Kafi, *Ṭabaqāt al-Shāfi‘iyyah al-Kubrā*, Tahqiq Mahmud Muhammad al-Tanaji & ‘Abd al-Fattah Muhammad al-Hilw. Jil. 4. (Kaherah: Dār Ihyā’ al-Kutub al-‘Arabiyyah, 1383H/1964M), 356.

⁹ Ibn al-Jawzi, Abu al-Faraj ‘Abd al-Rahman ibn ‘Ali ibn Muhammad, *al-Muntaẓam fī tārikh al-muluk wa al-umam*, Tahqiq Muhammad ‘Abd al-Qadir ‘Ata & Mustafa ‘Abd al-Qadir ‘Ata, Jil. 15, (Beirut: Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah), 1412H/1992M, 268; Ibn al-Subki, Taj al-Din ‘Abd al-Wahhab ibn ‘Ali ibn ‘Abd al-Kafi, *Ṭabaqāt al-Shāfi‘iyyah al-Kubrā*, Tahqiq Mahmud Muhammad al-Tanaji & ‘Abd al-Fattah Muhammad al-Hilw. Jil. 4. (Kaherah: Dār Ihyā’ al-Kutub al-‘Arabiyyah, 1383H/1964M), 18.

¹⁰ Ibn al-Subki, Taj al-Din ‘Abd al-Wahhab ibn ‘Ali ibn ‘Abd al-Kafi, *Ṭabaqāt al-Shāfi‘iyyah al-Kubrā*, Tahqiq Mahmud Muhammad al-Tanaji & ‘Abd al-Fattah Muhammad al-Hilw. Jil. 4. (Kaherah: Dār Ihyā’ al-Kutub al-‘Arabiyyah, 1383H/1964M), 10.

dalam kalangan ulama tersohor (Ibn Khallikan T.th: 3/168).¹¹ Ibn al-Jawzi menyatakan setiap hari terdapat tiga ratus orang murid menghadiri majlis ilmu beliau dan dalam kalangan mereka lahir tokoh-tokoh ulama yang agung.¹²

Dalam makalah ini, diperkenalkan tiga orang murid Imam al-Haramayn yang sangat tersohor dan diakui kehebatan mereka dalam bidang ilmu. Mereka ialah:

- i. al-Imam Abu al-Muzaffar al-Khawafi. Beliau merupakan salah seorang murid terkanan Imam al-Haramayn. Antara kelebihan beliau ialah sangat fasih berbicara dan petah berhujah sehingga mengagumkan gurunya sendiri, Imam al-Haramayn. Beliau menjadi hakim di Tus, Iran dan meninggal di situ pada tahun 500H.¹³ Walaupun beliau disebut sebagai tokoh agung dalam kitab-kitab biografi Islam primer, namun maklumat tentang sejarah hidupnya tercatat adalah terlalu sedikit.
- ii. ‘Imad al-Din ‘Ali ibn Muhammad yang dikenali sebagai al-Kiya al-Harrasi. Beliau merupakan seorang yang pakar dalam bidang fiqh, usul al-fiqh dan tafsir. Al-Kiya al-Harrasi menjawat jawatan hakim semasa pemerintahan Kerajaan Saljuk serta menjadi guru di Madrasah Nizamiyyah di Baghdad sehingga meninggal dunia pada tahun 493H.¹⁴ Kitab beliau

¹¹ Ibn Khallikan, Abu al-‘Abbas Shams al-Din Ahmd ibn Muhammad, *Wafayāt al-‘ayān wa anbā’ abnā’ al-zamān*, Tahqiq Ihsan ‘Abbas, Jil. 3 (Beirut: Dār Ṣadīr, t.t), 168.

¹² Ibn al-Jawzi, Abu al-Faraj ‘Abd al-Rahman ibn ‘Ali ibn Muhammad, *al-Muntazam fī tārikh al-muluk wa al-umam*, Tahqiq Muhammad ‘Abd al-Qadir ‘Ata & Mustafa ‘Abd al-Qadir ‘Ata, Jil. 16, (Beirut: Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah), 1412H/1992M, 245.

¹³ Ibn Khallikan, Abu al-‘Abbas Shams al-Din Ahmd ibn Muhammad, *Wafayāt al-‘ayān wa anbā’ abnā’ al-zamān*, Tahqiq Ihsan ‘Abbas, Jil. 3 (Beirut: Dār Ṣadīr, t.t), 96; Ibn Shahbah, Abu Bakr Ahmad ibn Muhammad al-Dimashqi, *Tabaqāt al-Shafī‘īyyah*. Tahqiq al-Hafiz ‘Abd al-Halim Khan, Jil. 1 (Heydrabad: Majlis Dā’irat al-Ma‘ārif al-‘Uthmaniyyah, 1394H/1978M), 258.

¹⁴ Ibn Khallikan, Abu al-‘Abbas Shams al-Din Ahmd ibn Muhammad, *Wafayāt al-‘ayān wa anbā’ abnā’ al-zamān*, Tahqiq Ihsan ‘Abbas, Jil. 3 (Beirut: Dār Ṣadīr, t.t), 286; Ibn Shahbah, Abu Bakr Ahmad ibn Muhammad al-Dimashqi, *Tabaqāt al-Shafī‘īyyah*. Tahqiq al-Hafiz ‘Abd al-Halim Khan, Jil. 1 (Heydrabad: Majlis Dā’irat al-Ma‘ārif al-‘Uthmaniyyah, 1394H/1978M), 319.

yang terkenal ialah *Shifā' al-Mustahirīn* iaitu sebuah kitab dalam bidang khilaf.

- iii. Hujjat al-Islam al-Imam al-Ghazali. Beliau sangat terkenal dalam bidang fiqh, usul al-fiqh dan ilmu kalam. Malah kemasyhuran al-Ghazali dalam bidang fiqh melebihi gurunya sendiri Imam al-Haramayn. Kitab fiqhnya yang terkenal antaranya ialah al-Basīṭ yang merupakan ringkasan kepada kitab *Nihāyat al-Maṭlab*. Kitab usulnya yang terkenal ialah al-Mustaṣfa yang merupakan salah satu kitab yang meraih kedudukan sama seperti al-Burhān karangan Imam al-Haramayn. Beliau meninggal pada tahun 505H.¹⁵

Imam al-Haramayn pernah menyifatkan kelebihan ilmu ketiga-tiga murid beliau dengan katanya:

التحقيق للخوافي، والجريان للغزالي، والبيان للكي

Maksudnya: “Ketepatan dimiliki oleh al-Khawafi, kelancaran dimiliki oleh al-Ghazali dan penjelasan dimiliki oleh al-Kiya.”¹⁶

Beliau juga memuji ketabahan dan kesungguhan ketiga-tiga muridnya ini dengan berkata:

الغزالي بحر مغدق والكي أسد مخرق والخوافي نار تحترق

Maksudnya: “Al-Ghazali laut yang melimpah, al-Kiya singa yang mengganas dan al-Khawafi api yang membakar.”¹⁷

¹⁵ Ibn Khallikan, Abu al-^cAbbas Shams al-Din Ahmd ibn Muhammad, *Wafayāt al-a^cyān wa anbā' abnā' al-zamān*, Tahqiq Ihsan ^cAbbas, Jil. 4 (Beirut: Dār Sādir, t.t), 216; Ibn Shahbah, Abu Bakr Ahmad ibn Muhammad al-Dimashqi, *Ṭabaqāt al-Shāfi^ciyyah*. Tahqiq al-Hafiz ^cAbd al-Halim Khan, Jil. 1 (Heydrabad: Majlīs Dā'irat al-Ma^cārif al-^cUthmaniyyah), 1394H/1978M, 326; Ibn al-Subki, Taj al-Din ^cAbd al-Wahhab ibn ^cAli ibn ^cAbd al-Kafi, *Ṭabaqāt al-Shāfi^ciyyah al-Kubrā*, Tahqiq Mahmud Muhammad al-Tanaji & ^cAbd al-Fattah Muhammad al-Hilw. Jil. 6. (Kaherah: Dār Ihyā' al-Kutub al-^cArabiyyah, 1383H/1964M), 191.

¹⁶ Al-Dhahabi, Shams al-Din Muhammad ibn Ahmad, *Siyar a^clām al-nubalā'*, Tahqiq Husayn al-Asad, Jil. 19 (Beirut: Mu'assasat al-Risalah, 1405H/1985M), 351.

KARYA IMAM AL-HARAMAYN

Suatu masa dahulu, kebanyakan penulisan berkenaan karya Imam al-Haramayn banyak tertumpu kepada aspek ilmu Kalam. *al-‘Aqīdah al-Nizāmiyyah, al-Irshād, Luma’ al-‘Adillah* dan *al-Irshād* merupakan barisan karya beliau yang menjadi lubuk kajian dalam bidang ilmu kalam. Hakikatnya Imam al-Haramayn memiliki lebih banyak karya dalam bidang fiqh dan usul al-fiqh berbanding ilmu kalam. Malah di penghujung hayat Imam al-Haramayn, beliau kelihatan lebih menumpukan kepada karya-karya fiqh berbanding ilmu kalam. Beliau pernah mengungkapkannya dalam kitab *Ghiyāth al-Umam*:

من ضري بالكلام صدي جنانه

Maksudnya: “Siapa yang bergelumang dengan ilmu kalam hatinya menjadi gersang.”¹⁸

Imam al-Haramayn merupakan seorang yang faqih dan pakar dalam ilmu usul al-fiqh. Beliau menisbahkan dirinya sebagai pengikut mazhab Syafie dan merupakan salah seorang pendokong kuat mazhab ini. Namun begitu beliau mempunyai pandangan-pandangan fiqh dan usul al-fiqh yang berbeza dengan para ulama sebelumnya hatta al-Imam al-Shafi’i sendiri. Sebahagian daripada pandangan usul al-fiqh Imam al-Haramayn yang bercanggah dengan Imam al-Shafi’i dan al-Qadi Abu Bakr al-Baqillani boleh dilihat pada bahagian lampiran kitab al-Burhan yang disenaraikan oleh pentahqiqnya al-Marhum ‘Abd al-‘Azim al-Dib. Oleh itu, tidak hairanlah jika Ibn al-Subki yang merupakan salah seorang penulis biografi ulama mazhab Syafie berkata:

¹⁷ Ibn al-Subki, Taj al-Din ‘Abd al-Wahhab ibn ‘Ali ibn ‘Abd al-Kafi, *Ṭabaqāt al-Shāfi‘iyyah al-Kubrā*, Tahqiq Mahmud Muhammad al-Tanaji & ‘Abd al-Fattah Muhammad al-Hilw. Jil. 6. (Kaherah: Dār Ihyā’ al-Kutub al-‘Arabiyyah, 1383H/1964M), 196.

¹⁸ Imam al-Haramyan, ‘Abd al-Malik ibn ‘Abd Allah ibn Yusuf al-Juwayni, *al-Ghiyāthi, Giyāth al-Umam fī al-Ṭiyāth al-Zulam*, tahqiq ‘Abd al-‘Azim al-Dib, (Qatar: al-Shu’un al-Dinīyah, 1400H), 5.

“al-Imam (Imam al-Haramayn) tidak terikat dengan al-Shafi’i mahupun al-Ash’ari, terutama dalam kitab al-Burhan. Beliau hanya berbicara berdasarkan pandangan dan ijtihadnya sahaja.”¹⁹

Antara karya beliau dalam bidang fiqh ialah *Risālah fī al-Fiqh, al-Silsilah fī Ma’rifat al-Qawlayn wa al-Wajhayn `alā al-Madhab al-Shāfi`ī* dan yang paling besar dan masyhur iaitu *Nihāyat al-Matlab fī Dirāyat al-Madhab* serta mukhtasarnya. Karya beliau dalam bidang usul al-fiqh ialah *al-Irshād fī Uṣūl al-Fiqh, Risālah fī al-Taqlīd wa al-Ijtihād, al-Tuḥfah* dan *al-Burhān fī Uṣūl al-Fiqh* yang dianggap oleh Ibn al-Subki sebagai *‘luḥz al-ummah’* iaitu teka-teki umat Islam. Sementara karya beliau dalam bidang siyasah ialah *Ghiyāth al-Umam fī al-Ṭiyāth al-Zulam*. Antara karya-karya Imam al-Haramayn yang begitu banyak dipilih kitab Nihayah al-Matlab kerana ia merupakan kitab fiqh beliau yang paling berpengaruh kepada para ulama selepasnya.

SANJUNGAN ULAMA TERHADAP IMAM AL-HARAMAYN

Abu Ishaq al-Shirazi yang terkenal dengan keilmuan yang tinggi dalam bidang usul al-fiqh dan fiqh mazhab Syafie telah berkata di hadapan hadirin semasa beliau mengunjungi Imam al-Haramayn:

تمتعوا بهذا الإمام فإنه نزهة هذا الزمان

Maksudnya: “Nikmatilah dengan Imam ini (Imam al-Haramayn) sesungguhnya beliau adalah mutiara zaman ini.”²⁰

¹⁹ Ibn al-Subki, Taj al-Din °Abd al-Wahhab ibn °Ali ibn °Abd al-Kafi, *Ṭabaqāt al-Shāfi`īyyah al-Kubrā*, Tahqiq Mahmud Muhammad al-Tanaji & °Abd al-Fattah Muhammad al-Hilw. Jil. 5. (Kaherah: Dār Ihyā’ al-Kutub al-°Arabiyyah, 1383H/1964M), 196.

²⁰ Ibn al-Subki, Taj al-Din °Abd al-Wahhab ibn °Ali ibn °Abd al-Kafi, *Ṭabaqāt al-Shāfi`īyyah al-Kubra*, Tahqiq Mahmud Muhammad al-Tanaji & °Abd al-Fattah Muhammad al-Hilw. Jil. 5. (Kaherah: Dār Ihyā’ al-Kutub al-°Arabiyyah, 1383H/1964M), 173.

Al-Hafiz Abu Muhammad al-Jurjani berkata:

هو إمام عصره، نسيح وحده، ونادرة دهره، عديم المثل في حفظه
وبيانه ولسانه

Maksudnya: “Beliau adalah imam bagi zamannya, tiada seumpamanya, yang luarbiasa, tiada sebanding dengannya dari segi ingatan, penjelasan dan kepetahannya.”²¹

Malah banyak lagi puji-pujian yang diungkapkan oleh para ulama terhadap beliau sehingga ada yang sampai ke tahap yang agak keterlaluan seperti kata-kata al-Ustadh Abu al-Qasim al-Qushayri:

لو ادعى إمام الحرمين اليوم النبوة لاستغنى بكلامه هذا عن إظهار
المعجزة

Maksudnya: “Seandainya Imam al-Haramayn mendakwa kenabian pada hari ini, memadai dengan kata-katanya daripada menunjukkan mukjizat (sebagai bukti).”²²

KEPENTINGAN KITAB NIHAYAT AL-MATLAB FI DIRAYAT AL-MADHHAB

Imam al-Haramayn meninggalkan karya dalam bidang fiqh dalam pelbagai bentuk. Sebahagiannya khusus membincangkan fiqh mazhab Syafie seperti *Nihāyat al-Maṭlab*. Sebahagiannya dalam bidang fiqh perbandingan seperti kitab *al-Ḍurrah al-Mudiyyah fī mā Waqa’ fīh al-*

²¹ Ibn al-Subki, Taj al-Din °Abd al-Wahhab ibn °Ali ibn °Abd al-Kafi, *Ṭabaqāt al-Shāfi’iyyah al-Kubrā*, Tahqiq Mahmud Muhammad al-Tanaji & °Abd al-Fattah Muhammad al-Hilw. Jil. 5. (Kaherah: Dār Ihyā’ al-Kutub al-°Arabiyyah, 1383H/1964M), 173.

²² Ibn al-Subki, Taj al-Din °Abd al-Wahhab ibn °Ali ibn °Abd al-Kafi, *Ṭabaqāt al-Shāfi’iyyah al-Kubrā*, Tahqiq Mahmud Muhammad al-Tanaji & °Abd al-Fattah Muhammad al-Hilw. Jil. 5. (Kaherah: Dār Ihyā’ al-Kutub al-°Arabiyyah, 1383H/1964M), 174.

Khilāf Bayn al-Shāfi'iyyah wa al-Hanafīyyah dan *al-Asālib*. Sebahagiannya menyentuh tajuk berkenaan sistem pemerintahan seperti *Ghiyāth al-Umam*. Namun dalam kalangan kitab-kitab tersebut dan beberapa kitab beliau yang lain dalam bidang fiqh, kitab *Nihayat al-Matlab* merupakan kitab yang paling penting. Kepentingan ini disuarakan sendiri oleh Imam al-Haramayn yang menyatakan di dalam mukadimah kitabnya:

... وهو على التحقيق نتيجة عمري، وثمره فكري في دهري

Maksudnya: "... Ia (*Nihayat al-Matlab*) sebenarnya ialah produk umurku dan buah fikiranku sepanjang hidupku."²³

Kitab ini merupakan syarah kepada kitab *Mukhtaṣar al-Muzanī* yang merupakan *imlā'* kepada pandangan Imam al-Shafi'i. Menurut pentahqiq kitab ini al-Marhum Dr. °Abd al-°Azim al-Dib, kitab ini bukan sekadar syarah kepada *Mukhtaṣar al-Muzanī* semata-mata, malah ia sebenarnya himpunan kepada ilmu Imam al-Shafi'i di dalam kitab-kitab beliau yang lain, iaitu *al-Umm*, *al-Imlā'*, *al-Buwayti* dan juga *Mukhtaṣar al-Muzanī* ini.

SANJUNGAN ULAMA TERHADAP KITAB NIHAYAT AL-MATLAB

Selain itu, kitab ini telah diterima baik oleh para ulama selepasnya. Paling jelas jika kita lihat salasilah kitab mazhab Syafie kebanyakannya akan mengambil daripada kitab *Nihāyat al-Maṭlab*. Imam al-Ghazali telah meringkaskan *Nihāyat al-Maṭlab* di dalam kitabnya *al-Basīṭ*, kemudian beliau meringkaskannya kepada *al-Wasīṭ* dan kemudian kepada *al-Wajīz*. Al-Rafi'i pula meringkaskan *al-Wasīṭ* kepada *Faṭḥ al-°Azīz (al-Sharḥ al-Kabīr)* dan kemudian al-Nawawi meringkaskan *Faṭḥ al-°Azīz* kepada *al-Rawḍah*.²⁴ Begitulah pengaruh kitab *Nihāyat al-*

²³ Imam al-Haramyan, °Abd al-Malik ibn °Abd Allah ibn Yusuf al-Juwayni, *Nihāyat al-maṭlab fī dirāyat al-madḥhab*, Tahqiq °Abd al-°Azim al-Dib. Jil. 1, (Beirut: Dār al-Minhāj, 1428H/2007M), 3.

²⁴ Astiti, Fu'ad. 2012. Kutub Fiqh al-Shafi'iyyah. *Majallat al-Jāmi'ah al-Islāmiyyah li al-Dirāsāt al-Islāmiyyah*, 2001), 111-145.

Maṭlab dalam salasilah kitab fiqh khususnya mazhab Syafie sehingga membuatkan al-Shaykh Ibnu Hajar al-Haytami mengungkapkan:

.. منذ صنف الإمام كتابه النهاية ... لم يشتغل الناس إلا بكلام
الإمام

Maksudnya: “...Semenjak Imam (al-Haramayn) mengarang kitabnya al-Nihayah ... tidak sibuk manusia melainkan dengan kata-kata al-Imam (al-Haramayn).”²⁵

Sanjungan kepada kitab *Nihāyat al-Maṭlab* juga boleh dilihat kepada jolokan yang diberikan kepadanya iaitu “*al-Madhhab al-Kabīr*” yang bermaksud mazhab yang agung. Gelaran ini pernah disebut oleh al-Khawafi sebagaimana yang dinukilkan oleh Ibn al-Salah dalam kitab *Adāb al-Muṭfī wa al-Mustaṭfī*.²⁶

METODOLOGI IMAM AL-HARAMAYN DALAM KITAB NIHAYAT AL-MATLAB

Kitab *Nihayat al-Matlab* merupakan sebuah kitab yang menyerupai sebuah ensiklopedia bagi mazhab Syafie ketika itu. Kitab ini boleh dikatakan sebagai rujukan mazhab yang paling besar dan berautoriti ketika itu. Kitab *Nihayat al-Matlab* ini boleh disifatkan sebagai batu asas kepada saringan mazhab sebelum ia disempurnakan oleh al-Rafī’i dan al-Nawawi ratusan tahun selepas itu. Justeru keperntingan ini, kita akan membincangkan berkenaan metodolgi penulisan yang digunakan oleh Imam al-Haramayn di kitab *Nihayat al-Matlab*. Pendetailannya sebagaimana berikut:

²⁵ Al-Saqqaḥ, al-Sayyid ‘Alawi ibn Ahmad, *al-Fawā'id al-makkiyyah fī mā yaḥtājūh ṭalabat al-shāfi'īyyah min al-masā'il wa al-dawābiṭ wa al-qawā'id al-kulliyyah. majmu'ah kutub muṭṭadāh*, (Kaherah: Shārikah Maktabah wa Maṭba'ah Muṣṭafā al-Babī al-Ḥalabī wa Awlāduh, t.t), 36.

²⁶ Ibn al-Salah, Abu ‘Amr ‘Uṭṭhman ibn ‘Abd al-Rahman, *Adāb al-Muṭfī wa al-Mustaṭfī*. Tahqīq Muwaffaq ‘Abd Allah ‘Abd al-Qadir, (Madinah: Maktabat al-‘Ulūm wa al-Ḥikam, 1423H/2002M), 122.

1. Disusun untuk menjelaskan prinsip dan kaedah dalam mazhab Syafie

Hal ini dinyatakan oleh Imam al-Haramayn pada permulaan kitab *Nihayat al-Matlab*:

وأبتهل إليه سبحانه في تيسير ما هممت بافتتاحه من مذهبٍ
مهذبٍ للإمام المطَّلبي الشافعي رضي الله عنه، يحوي تقريرَ القواعد
وتحريرَ الضوابط والمعاهد في تعليل الأصول وتبيين مآخذ الفروع

Maksudnya: “Dan dengan rendah diri aku memohon kepada Allah Subhanahu untuk mempermudah apa yang aku ingin membukanya bagi satu mazhab yang tersusun oleh Imam al-Muttalib al-Shafi’i r.a. (Buku ini) mengandungi penentuan kaedah, garis panduan dan ikatan (peraturan) dalam menjustifikasikan usul (prinsip hukum) dan menjelaskan sumber-sumber (hukum) *furū’*.”²⁷

Dalam mukadimah yang dinyatakan di atas, jelas beliau menyatakan matlamat karya beliau ialah untuk berkhidmat kepada mazhab Syafie. Imam al-Haramayn bukan sekadar ingin menukulkan *furū’* fiqh dalam mazhab, malah beliau juga berhasrat untuk mengetengahkan kaedah-kaedah yang digunapakai dalam mazhab Syafie. Dalam bab tayammum, Imam al-Haramayn menjelaskan lagi matlamat penyusunan kitabnya:

²⁷ Imam al-Haramyan, °Abd al-Malik ibn °Abd Allah ibn Yusuf al-Juwayni, *Nihāyat al-maṭlab fī dirāyat al-madḥhab*, Tahqiq °Abd al-°Azim al-Dib. Jil. 1, (Beirut: Dar al-Minhaj, 1428H/2007M), 3.

ومما أحرص عليه جهدي، أن أضبط مواقع الانتشار

Maksudnya: “Antara perkara yang menjadi tumpuanmu ialah aku mengikat tempat-tempat yang berselerak.”²⁸

Beliau bermaksud menyatukan pelbagai *furū’* fiqh yang terdapat dalam pelbagai tajuk yang berbeza di bawah satu parameter (*dābiṭ*) untuk mudah difahami dan akhirnya menjadi kaedah kepada mazhab. Usaha ini bukanlah sesuatu yang mudah, melainkan bagi orang yang menguasai *uṣūl* dan *furū’* mazhab Syafie seperti Imam al-Haramayn.

2. Tidak Mengutamakan Pendetailan dan Pembahagian

Disebabkab matlamat utama Imam al-Haramayn ialah menyusun kaedah dan parameter (*dābiṭ*) beliau mengambil pendekatan tidak membuat pendetailan dan pembahagian dalam perbincangannya. Beliau hanya melakukan hal sedemikian jika ia diperlukan untuk menyatakan kaedah dan *dābiṭ* fiqh semata-mata. Hal ini dinyatakan oleh beliau ketika membicarakan berkenaan bentuk-bentuk *al-muzāra’ah* berdasarkan pelbagai gambaran masalah:

فقد أكثر الأصحاب في التفاصيل، والتفاسيم، وهذا فن، لا أوثره

في هذا المجموع

Maksudnya: “Para ulama mazhab Syafie memperbanyakkan pendetailan dan pembahagian. Disiplin ini aku tidak utamakan dalam himpunan (kitab) ini.”²⁹

²⁸ Imam al-Haramayn, °Abd al-Malik ibn °Abd Allah ibn Yusuf al-Juwayni, *Nihāyat al-maṭlab fī dirāyat al-madhhab*, Tahqiq °Abd al-°Azim al-Dib. Jil. 1, (Beirut: Dār al-Minhāj, 1428H/2007M), 186.

²⁹ Imam al-Haramayn, °Abd al-Malik ibn °Abd Allah ibn Yusuf al-Juwayni, *Nihāyat al-maṭlab fī dirāyat al-madhhab*, Tahqiq °Abd al-°Azim al-Dib. Jil. 8, (Beirut: Dār al-Minhāj, 1428H/2007M), 242.

Namun begitu, tidaklah bermakna perbincangan kitab *Nihāyat al-Maṭlab* ini ringkas. Imam al-Haramayn tetap mendetailkan sebahagian perkara tetapi sekadar keperluan untuk sampai kepada kefahaman dan kejelasan konsep. Jika sesuatu isu sudah pun diperjelaskan dengan detail oleh ulama sebelumnya, beliau mengambil pendekatan untuk meringkaskannya dan menumpukan kepada kaedah dan parameter (*dābit*). Perkara ini dilakukan kerana beliau mahu menghasilkan sesuatu yang bersifat baharu (*novelty*) dalam karya beliau ini. Contohnya, pada akhir perbincangan berkenaan jenis-jenis musafir dan hukum berkaitannya beliau menyatakan:

فإنها في الكتب منتشرة لا ضبط لها، ولست أرى فيها اعتناء من
الأولين لمحاولة الضبط. والله ولي الإعانة والتوفيق، بمنه ولطفه.

Maksudnya: “Pendetailannya terdapat dalam kitab-kitab secara berselerak tanpa parameter (*dabit*) baginya. Aku tidak mendapati sebarang perhatian untuk membuat parameter (*dabit*) baginya dalam kalangan generasi awal (ulama mazhab Syafie). Hanya Allah yang mengurniakan bantuan dan pertunjuk dengan kurniaan-Nya dan kemurahan-Nya.”³⁰

3. Membezakan *Furū’* Fiqh Berdasarkan Kaedah Mazhab Dengan *Furū’* Fiqh Yang Bukan Berdasarkan Kaedah Mazhab

Bagi memastikan nukilan *furū’* fiqh mazhab betul-betul menepati kaedah mazhab, Imam al-Haramyan membezakan *furū’* fiqh antara yang didasarkan kepada kaedah mazhab dengan yang terkeluar daripada kaedah mazhab. Sebagai contohnya ketika membincangkan berkenaan tawaf, Imam al-Haramayn menyenaraikan *furū’* fiqh yang diasaskan kepada kaedah mazhab, kemudian beliau menyatakan:

³⁰ Imam al-Haramyan, °Abd al-Malik ibn °Abd Allah ibn Yusuf al-Juwayni, *Nihāyat al-maṭlab fī dirāyat al-madhab*, Tahqiq °Abd al-°Azim al-Dib. Jil. 2, (Beirut: Dār al-Minhāj, 1428H/2007M), 427.

فهذا آخر قواعد المذهب في الطواف

Maksudnya: “Ini adalah pengakhiran kaedah-kaedah mazhab berkaitan tawaf.”³¹

Kemudian beliau membawa beberapa *furū’* fiqh yang tidak mengikut kaedah mazhab Syafie. Namun sebelum itu, beliau memberi perhatian tentang hal ini dengan berkata:

وقد شذ عن أصول المذهب مسائل قريبة ونحن نرسمها فروعاً

Maksudnya: “Terdapat beberapa masalah hampir dengan ini yang terkeluar daripada *uṣūl* (kaedah) mazhab. Kami lakarkan masalah-masalah tersebut dalam bentuk *furū’* (sebagaimana berikut).”³²

Dalam dua pernyataan di atas menunjukkan betapa Imam al-Haramayn amat berhati-hati dalam menyusun atur *furū’* fiqh supaya tidak bercampur aduk antara *furū’* yang betul-betul mengikut kaedah mazhab dengan *furū’* yang terkeluar daripada kaedah mazhab. Apabila terdapat dalam kalangan ijthad *aṣḥāb* mazhab Syafie yang tidak selaras dengan kaedah mazhab, Imam al-Haramayn akan menyatakannya dengan tegas. Sebagai contoh, hal ini boleh dilihat dengan jelas dalam kata-kata berkenaan pegangan mazhab Syafie dalam penentuan status nikah musyrik apabila memeluk Islam:

ومن أصحابنا من قال: نحكم بفساد الأنكحة في الشرك، وهذا

ساقط خارج عن قاعدة المذهب

Maksudnya: “Terdapat dalam kalangan aṣḥāb mazhab Syafie yang berkata: kita menghukum fasad (batal)

³¹ Imam al-Haramayn, °Abd al-Malik ibn °Abd Allah ibn Yusuf al-Juwayni, *Nihāyat al-maṭlab fī dirāyat al-madhab*, Tahqiq °Abd al-°Azim al-Dib. Jil. 4, (Beirut: Dār al-Minhāj, 1428H/2007M), 300.

³² Imam al-Haramayn, °Abd al-Malik ibn °Abd Allah ibn Yusuf al-Juwayni, *Nihāyat al-maṭlab fī dirāyat al-madhab*, Tahqiq °Abd al-°Azim al-Dib. Jil. 4, (Beirut: Dār al-Minhāj, 1428H/2007M), 300.

pernikahan ketika syirik. Pandangan ini gugur dan terkeluar daripada kaedah mazhab.”³³

Imam al-Haramayn menolak pandangan ini kerana bercanggah dengan kaedah mazhab yang mengiktiraf status perkahwinan seseorang musyrik sebelum memeluk Islam. Oleh itu, apabila seorang kafir memeluk Islam dia hanya perlu menceraikan bilangan isteri yang melebihi daripada empat orang atau menceraikan salah seorang daripada dua isteri dalam kalangan saudara kandung. Justeru, Imam al-Haramayn menolak pengkelasifikasian pandangan ulama yang membatalkan status perkahwinan musyrik sebagai pandangan kedua dalam mazhab Syafie. Beliau juga menolak *furū’* fiqh mazhab Syafie yang dibuat berdasarkan kepada kedua-dua pandangan yang menganggap pandangan kedua ini juga sebagai pandangan dalam mazhab Syafie. Malah beliau dengan tegas menolak hal ini walaupun ia dilakukan oleh bapanya sendiri iaitu ‘Abd Allah ibn Yusuf al-Juwayni:

وقد أورد هذا الخلاف بعض المصنفين، وذكره شيخنا رضي الله

عنه، وهذا على غاية من الفساد، لا يستريب فيه ذو عقل

Maksudnya: “Khilaf ini telah dinukilkan oleh sebahagian penulis. Ia juga dinyatakan oleh bapaku r.a. Hal ini adalah teramat salah dan orang yang berakal tidak wajar meraguinya.”³⁴

³³ Imam al-Haramyan, °Abd al-Malik ibn °Abd Allah ibn Yusuf al-Juwayni, *Nihāyat al-maṭlab fī dirāyat al-madhhab*, Tahqiq °Abd al-°Azim al-Dib. Jil. 12, (Beirut: Dār al-Minhāj, 1428H/2007M), 287.

³⁴ Imam al-Haramyan, °Abd al-Malik ibn °Abd Allah ibn Yusuf al-Juwayni, *Nihāyat al-maṭlab fī dirāyat al-madhhab*, Tahqiq °Abd al-°Azim al-Dib. Jil. 12, (Beirut: Dār al-Minhāj, 1428H/2007M), 288.

Seterusnya, Imam al-Haramayn menyimpulkan kuat ikatan kaedah mazhab dengan katanya:

ومن تمام القول في هذا: أنا في قاعدة الباب لا نفرق بين عقد
جرى في الشرك على شرط الشرع، وبين عقد جرى مخالفاً لشرط
الشرع

Maksudnya: “Kesimpulannya: kaedah mazhab kita dalam bab ini tidak membezakan antara akad (perkahwinan) yang berlaku semasa syirik; sama ada ia menepati syarat Syarak atau bercanggah dengannya.”³⁵

4. Menunjukkan Pandangan Mazhab Lain Yang Bercanggah Dengan Pandangan Mazhab Syafie

Walaupun kitab *Nihāyat al-Maṭlab* difokuskan kepada perbincangan dalam mazhab Syafie, ia tidak menghalang Imam al-Haramayn daripada membincangkan mazhab-mazhab selain mazhab Syafie. Hal ini banyak terdapat dalam kebanyakan bab dalam kitab *Nihayat al-Matlab*. Ia dilakukan atas beberapa faktor yang jelas dinyatakan dalam sebahagian tempat di dalam kitab *Nihāyat al-Maṭlab*. Antaranya selepas Imam al-Haramayn menunjukkan perbezaan pandangan mazhab Syafie dan Hanafi berkenaan isu *infikak al-rahṇ*, beliau berkata:

وإنما نذكر في الأحايين مذهباً يخالف مذهبنا حتى يكون ذلك
تذكراً، ويتمهد الأصل به

Maksudnya: “Dalam keadaan tertentu kita menyebut sesuatu mazhab yang bercanggah dengan mazhab kita

³⁵ Imam al-Haramayn, ‘Abd al-Malik ibn ‘Abd Allah ibn Yusuf al-Juwayni, *Nihāyat al-maṭlab fī dirāyat al-madhab*, Tahqiq ‘Abd al-‘Azim al-Dib. Jil. 12, (Beirut: Dār al-Minhāj, 1428H/2007M), 289.

untuk menjadikannya sebagai peringatan dan memanjangkan (aplikasi) usul (mazhab kita).”³⁶

Ketika membincangkan persoalan hak wali-wali mangsa bunuh, Imam al-Haramayn menukulkan pandangan mazhab Syafie yang menyatakan jika salah seorang daripada wali memberi pengampunan, wali yang lain tidak boleh menuntut pelaksanaan hukuman qisas memandangkan hukuman qisas adalah satu dan tidak boleh dipisahkan. Kemudian beliau menukulkan pandangan Ahl al-Madinah yang menyatakan sebaliknya. Malah menurut mereka jika semua ahli waris memberi pengampunan kecuali seorang, dia tetap ada hak untuk melaksanakan qisas. Imam al-Haramayn menjustifikasikan tindakan beliau menukulkan pandangan Ahl al-Madinah dengan katanya:

وإنما ذكرنا مذهب هؤلاء لمسيس الحاجة إليه في ترتيب مذهبنا

Maksudnya: “Sebab kami menyebut mazhab mereka itu adalah kerana keperluan yang mendesak untuk menyusun (furu’) mazhab kita (mazhab Syafie).”³⁷

Maksud penyusunan mazhab di sini ialah *furū’* fiqh mazhab Syafie yang beliau nyatakan selepasnya. *Furū’* fiqh tersebut ada kaitan dengan pandangan mazhab Ahl al-Madinah. *Furū’* fiqh yang dimaksudkan ialah jika waris yang tidak memberi keampunan kepada pembunuh bertindak bersendirian melaksanakan hukuman qisas sebelum dinyatakan pengampunan oleh waris yang seorang lagi, adakah dikenakan qisas ke atasnya kerana membunuh? Dalam menjawab persoalan ini Imam al-Haramayn menukulkan dua pandangan daripada Imam al-Syafie. Pandangan pertama menyatakan hukuman qisas dikenakan ke atasnya sebagaimana kes membunuh biasa. Pandangan kedua (yang beliau sifatkannya lebih kuat) mengugurkan hukuman qisas ke atasnya kerana dua elemen. Elemen pertama: kerana

³⁶ Imam al-Haramyan, °Abd al-Malik ibn °Abd Allah ibn Yusuf al-Juwayni, *Nihāyat al-maṭlab fī dirāyat al-madhhab*, Tahqiq °Abd al-°Azim al-Dib. Jil. 6, (Beirut: Dār al-Minhāj, 1428H/2007M), 257.

³⁷ Imam al-Haramyan, °Abd al-Malik ibn °Abd Allah ibn Yusuf al-Juwayni, *Nihāyat al-maṭlab fī dirāyat al-madhhab*, Tahqiq °Abd al-°Azim al-Dib. Jil. 16, (Beirut: Dār al-Minhāj, 1428H/2007M), 169.

ada *shubhah* perkongsian (*shārikah*) hak qisas antaranya dengan waris yang lain. *Shubhah* ini menjadi penyebab gugurnya hukuman qisas. Elemen kedua: bersandarkan kepada mazhab Ahl al-Madinah yang mengharuskan setiap ahli waris untuk melaksanakan hudud. Pandangan mazhab Ahli Madinah ini dijadikan sebagai *shubhah* yang mengugurkan pelaksanaan hukuman qisas.³⁸

Demikianlah keperluan yang dimaksudkan oleh Imam al-Haramayn iaitu untuk menjelaskan *furū’* fiqh mazhab Syafie yang ada kaitan secara langsung dengan pandangan mazhab Syafie. Dalam isu ini, pandangan mazhab lain yang menolak pelaksanaan qisas dalam kes yang dibincangkan dijadikan *shubhah* yang menggugurkan hukuman qisas walaupun syarat-syarat lain dipenuhi.

Selain daripada keperluan tersebut, Imam al-Haramayn juga menukilkan pandangan mazhab lain untuk menentukan batasan (*taqyīd*) kepada *furū’* mazhab dan supaya ia mudah diingati. Hal ini dinyatakan sebelum beliau menukilkan pandangan Abu Hanifah berkenaan syarat sah status perkahwinan musyrik iaitu mestilah pernikahan tersebut sah menurut pandangan Syarak seperti tidak melebihi empat isteri. Justeru itu, menurut pandangan Abu Hanifah jika seorang musyrik berkahwin dengan sepuluh orang dan dia memeluk Islam, semua isterinya tertalak. Hal ini berbeza dengan mazhab Syafie kerana dia boleh memilih empat orang dalam kalangan mereka dan menceraikan yang selebihnya. Imam al-Haramayn menjustifikasi tindakannya menukilkan pandangan Abu Hanifah dalam isu ini dengan katanya:

ونذكر أصول مذهب أبي حنيفة والغرض من ذكرها أن يكون
تقييداً لمذهبنا في الحفظ؛ فإن الشيء قد يحفظ بذكر ضده.

Maksudnya: “Matlamat kami menyatakan kaedah mazhab Abu Hanifah (di sini) supaya ia menjadi pembatasan (*taqyid*) kepada mazhab kita dari sudut

³⁸ Imam al-Haramayn, ‘Abd al-Malik ibn ‘Abd Allah ibn Yusuf al-Juwayni, *Nihāyat al-matlab fī dirāyat al-madhhab*, Tahqiq ‘Abd al-‘Azim al-Dib. Jil. 16, (Beirut: Dār al-Minhāj, 1428H/2007M), 170.

hafazan, kerana sesungguhnya sesuatu itu kadang-kadang dihafaz dengan mengingati perkara yang berlawanan dengannya.”³⁹

5. Berhati-hati Dalam Menerima Sesuatu Nukilan

Imam al-Haramayn amat berhati-hati dalam menerima sesuatu nukilan.⁴⁰ Beliau membuat penilaian terlebih dahulu sebelum menerimanya sebagai satu pandangan dalam mazhab. Sebagai contoh beliau menolak satu nukilan daripada al-‘Iraqiyyun yang mengatakan bahawa qadi (hakim) tidak boleh menggunakan harta *laqiṭ* (kanak-kanak terbuang) yang terdapat bersama-samanya. Beliau merumuskan nukilan tersebut dengan katanya:

وهذا بعيدٌ لا أعرف له وجهاً، ولا آمن أن يكون غلطاً من ناسخ

Maksudnya: “Ini adalah jauh (daripada kebenaran) dan aku tidak ketemui ada pandangan mazhab sebegini. Ada kemungkinan ia adalah satu kesilapan daripada penyalin (kitab).”⁴¹

Kewaspadaan Imam al-Haramayn dalam menerima nukilan tidak terbatas kepada nukilan mazhab Syafie, malah ia turut melibatkan nukilan daripada mazhab lain. Hal ini boleh dilihat dalam perbincangan berikut:

³⁹ Imam al-Haramayn, °Abd al-Malik ibn °Abd Allah ibn Yusuf al-Juwayni, *Nihāyat al-maṭlab fī dirāyat al-madhhab*, Tahqiq °Abd al-°Azim al-Dib. Jil. 12, (Beirut: Dār al-Minhāj, 1428H/2007M), 282.

⁴⁰ Al-Zuba’i, ‘Ammar °Abd al-Karim °Awdah & Hariz, °Abd al-Mu’iz °Abd al-°Aziz. 2021. Manhāj Imām al-Ḥaramayn al-Juwaynī fī Rudūdih al-Fiḥiyyah ‘alā al-Mukhālifīn (Namādhij min Kitābih Nihāyat al-Maṭlab fī Dirāyat al-Madhhab). *Majallat al-Jāmi’ah al-Islāmiyyah li al-Dirāsāt al-Insāniyyah*. 29(2): 146 – 147.’

⁴¹ Imam al-Haramayn, °Abd al-Malik ibn °Abd Allah ibn Yusuf al-Juwayni, *Nihāyat al-maṭlab fī dirāyat al-madhhab*, Tahqiq °Abd al-°Azim al-Dib. Jil. 8, (Beirut: Dār al-Minhāj, 1428H/2007M), 508.

ونقل بعض الناس من مذهب أبي حنيفة أن الترتيب ليس
بمستحق، وهذا غير صحيح من مذهبه، ولكنه يقول: لو ترك أربع
سجديات من أربع ركعات، فأعمال الركعات محسوبة، وعلى من
ترك السجديات الأربع أن يأتي بأربع سجديات ولاء في آخر
الصلاة، فإذا فعل ذلك، انجبر النقصان، وانقطعت السجديات
على مواقعه

Maksudnya: “Sebahagian orang menukulkan daripada mazhab Abu Hanifah bahawa tertib bukanlah perkara wajib. Nukilan ini tidak benar daripada mazhab beliau. Sebaliknya beliau berkata: Jika seseorang meninggalkan empat sujud daripada empat rakaat (setiap rakaat ditinggalkan satu sujud), semua amalan (solat) pada tiap-tiap rakaat diterima. Orang yang meninggalkan empat sujud tersebut hendaklah melakukan empat sujud secara berturut-turut pada akhir solat. Jika dia melakukan perkara tersebut, maka tertampunglah kekurangan dan terpakailah semua sujud tersebut pada tempatnya.”⁴²

Lihatlah bagaimana Imam al-Haramayn membetulkan kesilapan nukilan daripada Imam Abu Hanifah yang mengundang salah faham kepada pendirian beliau. Malah beliau membawa pandangan sebenar Imam Abu Hanifah sebagai bukti kesilapan nukilan tersebut.

6. Membezakan Pandangan Peribadi Dengan Pandangan Mazhab

Walaupun kitab *Nihayat al-Matlab* adalah kitab khusus bagi mazhab Syafie, namun ia tidak menghalang Imam al-Haramayn untuk menyatakan pilihannya yang bercanggah dengan mazhab. Namun beliau melakukannya dengan sangat berhati-hati supaya tidak timbul

⁴² Imam al-Haramyan, °Abd al-Malik ibn °Abd Allah ibn Yusuf al-Juwayni, *Nihāyat al-matlab fī dirāyat al-madhab*, Tahqiq °Abd al-°Azim al-Dib. Jil. 2, (Beirut: Dār al-Minhāj, 1428H/2007M), 258.

salah faham bahawa ia adalah pandangan mazhab. Contohnya dalam masalah mengeluarkan zakat dalam bentuk gantian, beliau lebih cenderung kepada mazhab Maliki yang membenarkannya, namun beliau tetap mengakui itu bukanlah *furū'* kepada mazhab Syafie. Beliau berkata:

وذهب مالك إلى أن الورق يجزى عن الذهب، والذهب يجزى عن الورق، وهذا فيه قرب؛ فإن الماشية إن قدرت نامية، واعتقد فيها اختصاص، فلا اختصاص لأحد النقدين عن الثاني بشيء، ولكن الشافعي حسم الباب، وألزم اتباع النص، مع الإمكان. فليفهم الناظر ما يمر به

Maksudnya: “Malik berpandangan bahawa perak boleh dikeluarkan zakat bagi emas dan emas boleh dikeluarkan zakat bagi perak. Pandangan ini hampir (dari sudut logik). Sesungguhnya jika haiwan (yang dikenakan zakat) diandaikan ia berkembang biak, justeru ciri-ciri pembezanya diambil kira. Namun tiada ciri-ciri pembeza bagi emas dan perak (untuk dibataskan kepada jenis-jenis tertentu). Namun al-Shafi'i telah memutuskan bab ini dan beliau memestikan mengikut nas semampu mungkin. Hendaklah difahami oleh pengkaji menerusi perbincangan yang telah berlalu tentang hal ini.”⁴³

Selain itu, terdapat banyak tempat yang beliau nyatakan kecenderungan kepada sesuatu pandangan selain mazhab Syafie, namun beliau tetap mengingatkan tentang kepentingan merujuk kepada pandangan mazhab. Beliau sering menyatakan:

⁴³ Imam al-Haramyan, °Abd al-Malik ibn °Abd Allah ibn Yusuf al-Juwayni, *Nihāyat al-maṭlab fī dirāyat al-madhhab*, Tahqiq °Abd al-°Azim al-Dib. Jil. 3, (Beirut: Dār al-Minhāj, 1428H/2007M), 203.

ولكن المذهب نقل

Maksudnya: “Namun mazhab adalah nukilan” untuk membezakan pandangan peribadi dengan pandangan mazhab.”⁴⁴

Kadang-kadang beliau juga berkata:

ولولا أنَّ المذهب نُقل

Maksudnya: “Kalaulah mazhab itu bukan (berdasarkan) nukilan.”⁴⁵

Kata-kata ini dan seumpamanya menunjukkan walaupun beliau lebih cenderung kepada pandangan yang bertentangan dengan mazhab dalam sebahagian perkara, namun oleh kerana matlamat penulisan ini adalah khusus untuk menentukan kaedah mazhab dan *furū’* fiqh dalam mazhab, beliau tidak mengiranya sebagai mazhab.

KESIMPULAN

Imam al-Haramayn al-Juwayni merupakan tokoh yang berautoriti dalam mazhab Syafie. Keilmuannya diakui oleh para fuqaha mazhab Syafie sehingga diberi pelbagai gelaran yang menggambarkan ketokohnya. Kitabnya *Nihāyat al-Matlab* pula berada dalam rangkaian kitab-kitab penting mazhab Syafie. Malah kitab-kitab muktabar dalam mazhab Syafie yang terkemudian kebanyakannya banyak meneguk daripada kitab ini sama ada secara langsung atau tidak langsung.

⁴⁴ Imam al-Haramayn, °Abd al-Malik ibn °Abd Allah ibn Yusuf al-Juwayni, *Nihāyat al-matlab fi dirāyat al-madhhab*, Tahqiq °Abd al-°Azim al-Dib. Jil. 1, (Beirut: Dār al-Minhāj), 1428H/2007M, 279; Imam al-Haramayn, °Abd al-Malik ibn °Abd Allah ibn Yusuf al-Juwayni, *Nihāyat al-matlab fi dirāyat al-madhhab*, Tahqiq °Abd al-°Azim al-Dib. Jil. 5, (Beirut: Dār al-Minhāj), 1428H/2007M, 292; Imam al-Haramayn, °Abd al-Malik ibn °Abd Allah ibn Yusuf al-Juwayni, *Nihāyat al-matlab fi dirāyat al-madhhab*, Tahqiq °Abd al-°Azim al-Dib. Jil. 6, (Beirut: Dār al-Minhāj, 1428H/2007M), 409.

⁴⁵ Imam al-Haramayn, °Abd al-Malik ibn °Abd Allah ibn Yusuf al-Juwayni, *Nihāyat al-matlab fi dirāyat al-madhhab*, Tahqiq °Abd al-°Azim al-Dib. Jil. 2, (Beirut: Dār al-Minhāj, 1428H/2007M), 315.

Nihayat al-Matlab bukan sekadar ‘ensiklopedia mazhab Syafie’ malah ia merupakan kitab yang memuatkan kaedah dan parameter (*dābiṭ*) kepada hukum hakam fiqh mazhab Syafie. Hal ini boleh dilihat kepada matlamat dan kandungan kitab ini yang lebih menjurus kepada pembetulan kaedah dan prinsip berbanding penjelasan hukum sematamata. Justeru itu, walaupun ia bukan sebuah kitab untuk diketahui pandangan yang muktamad di dalam mazhab seperti karangan-karangan al-Nawawi, Ibn Hajar al-Haytami dan al-Ramli, namun ia sangat sesuai dikaji untuk mengetahui usul dan keadah dalam penentuan hukum dalam mazhab Syafie.

RUJUKAN

- Abu Sulayman, °Abd al-Wahhab Ibrahim, *al-Fikr al-uṣūliyy dirāsah tahliliyyah naqdiyyah*. Jedah: Dār al-Shurūq, 1404H/1984M.
- Al-Dhahabi, Shams al-Din Muhammad ibn Ahmad, *Siyar a°lām al-nubalā°*. Tahqiq Husayn al-Asad. Beirut: Mu°assasat al-Risālah, 1405H/1985M.
- Al-Dib, °Abd al-°Azim. *Imām al-Ḥaramayn, Abū al-Ma°ālī °Abd al-Malik ibn °Abd Allah al-Juwaynī*. Kuwait: Dār al-Qalam, 1401H/1981M.
- Al-Hajawi, Muhammad ibn al-Hasan ibn al-°Arabi al-Tha°alabi al-Fasi. *al-Fikr al-sāmi fī tārīkh al-fiqh al-Islāmī*. Jil. 1. Beirut: Dār al-Kutub al-°Ilmiyyah, 1416H/1995M.
- Al-Khatib al-Baghdadi, al-Hafiz Abu Bakr Ahmad ibn °Ali ibn Thabit. *Tārīkh madīnat al-salām wa akhbār muḥaddithiha wa zikr quttāniha al-°ulamā° min ghayr ahliha wa wāridiha*. Jil. 15. Beirut: Dār al-Gharb al-Islāmī, 1222H/2001M.
- Al-Maqrizi, Taqi al-Din Abu al-°Abbas Ahmad ibn °Ali. *al-Mawā°iz wa al-°tibār li dhikr al-khiṭaṭ wa al-°tibār*. Beirut: Dār al-Kutub al-°Ilmiyyah, 1418H.
- Al-Qahtani, Sa°id ibn Mut°ib ibn Kardam. *al-Fiqh al-fardi ḥaqīqatuh wa ḥukmuh*. Dalam Majallat al-Jām°iyyah al-Fiqhiyyah al-Su°udiyyah. Universiti al-Imam Muhammad ibn Su°ud al-Islamiyyah. Riyadh. Bil. 16, 1434H/2013M.
- Al-Saqqaf, al-Sayyid °Alawi ibn Ahmad. *al-Fawā°id al-makkiyyah fī mā yaḥtajuḥ ṭalabāt al-shāfi°iyyah min al-masā°il wa al-ḍawābiṭ wa al-qawā°id al-kulliyah. majmū°ah kutub mufīdah*. Kaherah:

- Shārikah Maktabah wa Maṭba‘ah Muṣṭafā al-Babī al-Ḥalabi wa Awlāduh, t.t.
- Al-Subki, Shaykh al-Islam Taqī al-Din Abu al-Hasan °Ali ibn °Abd al-Kafi & Ibn al-Subki, Taj al-Din °Abd al-Wahhab ibn °Ali. *al-Ibhāj fī sharḥ al-minhāj*. Beirut: Dār al-Kutub al-°Ilmiyyah, 1416H/1995M.
- Al-Tabba’, Iyad Khalid. *Muqadimmah Muḥaqqiq Kitāb al-Ghāyah fī Ikhtishār al-Nihāyah li al-°Izz ibn °Abd al-Salām*. Beirut: Dār al-Nawādir, 2016.
- Al-Zarkashi, Abu °Abd Allah Badr al-Din Muhammad ibn °Abd Allah. *al-Baḥr al-muḥīt fī uṣūl al-fiqh*. Kaherah: Dār al-Kutubī, 1414H/1994M.
- Al-Zuba’i, °Ammar °Abd al-Karim °Awdah & Hariz, °Abd al-Mu’iz °Abd al-°Aziz. Manhāj Imām al-Ḥaramayn al-Juwaynī fī Rudūdih al-Fiqhiyyah °alā al-Mukhālifīn (Namādhij min Kitābih Nihāyat al-Maṭlab fī Dirāyat al-Madhhab). *Majallat al-Jāmi’ah al-Islāmiyyah li al-Dirāsāt al-Insāniyyah*. 29(2): 146 – 147, 2021.
- al-Zuhayli, Muhammad. *al-Imām al-Juwaynī Imām al-Ḥaramayn*. Damsyiq: Dār al-Qalam, 1412H/1992M.
- Astiti, Fu’ad. Kutub Fiqh al-Shāfi’iyyah. *Majallat al-Jāmi’ah al-Islāmiyyah li al-Dirāsāt al-Islāmiyyah*. 20(1): 111-145. 2012.
- °Adnan Muhammad Zarzur. Imam al-Haramyan al-Juwayni, malāmih °aṣrih wa bi’atuh al-thaqāfiyyah. *al-Dhikrā al-°Alfiyyah Imām al-Ḥaramayn al-Juwanī*, 31-41, 1999.
- °Ajluni, Isma°il ibn Muhammad al-Jarrahi. *Kashf al-khafā’ wa muzīl al-ilbās °ammā ishtaḥar min al-aḥādith °alā al-sinat al-nās*. Tahqiq Ahmad al-Qalash. Jil. 1. Beirut: Mu’assasah al-Risālah, 1408H/1988H.
- Husam al-Din ibn Musa °Afanah. *Sharh al-waraqāt fī uṣūl al-fiqh*. Al-Quds: t.p, 1420H/1999M.
- Ibn al-Jawzi, Abu al-Faraj °Abd al-Rahman ibn °Ali ibn Muhammad. *al-Muntaẓam fī tārikh al-muluk wa al-umam*. Tahqiq Muhammad °Abd al-Qadir °Ata & Mustafa °Abd al-Qadir °Ata. Jil. 16. Beirut: Dār al-Kutub al-°Ilmiyyah, 1412H/1992M.

- Ibn al-Salah, Abu ‘Amr ‘Uthman ibn ‘Abd al-Rahman. *Adab al-Muftī wa al-Mustaftī*. Tahqiq Muwaffaq ‘Abd Allah ‘Abd al-Qadir. Madinah: Maktabat al-‘Ulūm wa al-Ḥikam, 1423H/2002M.
- Ibn al-Subki, Taj al-Din ‘Abd al-Wahhab ibn ‘Ali ibn ‘Abd al-Kafi. *Ṭabaqāt al-Shāfi‘iyyah al-Kubrā*. Tahqiq Mahmud Muhammad al-Tanaji & ‘Abd al-Fattah Muhammad al-Hilw. Jil. 5. Kaherah: Dār Ihyā’ al-Kutub al-‘Arabiyah. 1383H/1964M.
- Ibn ‘Asakir, ‘Ali ibn al-Hasan ibn Hibat Allah al-Dimashqi. *Tabyīn Kazb al-Muftarī fī mā Nusib ilā al-Imām Abī al-Hasan al-Ash‘ari*. Beirut: Dār al-Kitab al-‘Arabī, 1404H.
- Ibn Kathir, Abu al-Fida’ Isma‘il ibn ‘Umar. *Ṭabaqāt al-Shāfi‘iyyin*. Tahqiq ‘Umar Hashim & Muhammad Zaynuhum. Kaherah: Maktabat al-Thaqāfah al-Diniyyah, 1413H/1993M.
- Ibn Khallikan, Abu al-‘Abbas Shams al-Din Ahmd ibn Muhammad. T.th. *Wafayāt al-a‘yān wa anbā’ abnā’ al-zamān*. Tahqiq Ihsan ‘Abbas. Beirut: Dār Ṣādir, t.t.
- Ibn Shahbah, Abu Bakr Ahmad ibn Muhammad al-Dimashqi. *Ṭabaqāt al-Shāfi‘iyyah*. Tahqiq al-Hafiz ‘Abd al-Halim Khan. Heydrabad: Majlis Dā’irat al-Ma‘ārīf al-‘Uthmaniyyah, 1394H/1978M.
- Ibnu Khaldun, ‘Abd al-Rahman ibn Khaldun. *Muqaddimah Ibn Khaldūn*. Dabṭ al-Matn wa Wad‘ al-Ḥawāshi wa al-Faḥāris Khalīl Shahādah wa Rajā‘ah Suhayl Rikaz. Jil. 1. Beirut: Dār al-Fikr, 1421H/2001M.
- Imam al-Haramyan, ‘Abd al-Malik ibn ‘Abd Allah ibn Yusuf al-Juwayni, *al-Ghiyāthi, Giyāth al-Umam fī al-Ṭiyāth al-Zulam*, tahqiq ‘Abd al-‘Azim al-Dib. Qatar: al-Shu‘ūn al-Diniyyah, 1400H.
- Imam al-Haramyan, ‘Abd al-Malik ibn ‘Abd Allah ibn Yusuf al-Juwayni. *Nihāyat al-maṭlab fī dirāyat al-madhhab*. Tahqiq ‘Abd al-‘Azim al-Dib. Jil. 1. Beirut: Dār al-Minhāj, 1428H/2007M.
- Imam al-Haramyan, ‘Abd al-Malik ibn ‘Abd Allah ibn Yusuf al-Juwayni. *al-Burhān fī Uṣūl al-Fiqh*, tahqiq ‘Abd al-‘Azim al-Dib. Jil. 1. Qatar: t.p, 1399H.
- Imam al-Haramyan, ‘Abd al-Malik ibn ‘Abd Allah ibn Yusuf al-Juwayni. *al-Durrah al-muḍiyyah fī mā waqā‘ fih al-khilāf bayn al-Shāfi‘iyyah wa al-Hanafiyyah*, tahqiq ‘Abd al-‘Azim al-Dib. Qatar: Dār Ihyā’ al-Turāth al-Islāmī, 1406H/1986M.

Imam al-Haramayn al-Juwayni dan Karya Agungnya '*Nihayat Al-Matlab Fi Dirayat Al-Madhhab*'

Luqman Hj Abdullah. Latest development of traditional islamic education in Kelantan. *Proceedings of INTED2011 Conference*. Hlm. 2193-2198, 2011.

Souheila Seggani, Mohd Roslan Bin Mohd Nor & Ahmad Faisal Bin Abdul Hamid. Sectarian Fanaticism in Baghdad and its Most Prominent Manifestations in The 5th Century AH. *Journal of Postgraduate Studies In Islamic History Civilization*. 5(1): 93-108, 2017.